

[illegible]

کتابخانه

طيل استقام وليس في اطلاق التسمية مع ما عابها لا وعليه سلك
 ما جاز او سلك ما خاف من عدمه وانما طول الطائفة برقم هل او فتراد
 مرة بربهم في قلوبهم عقل اقول طيل استقام واصل الامانة على سلك
 عقل ان يكون معطوفا على الحق كذا ان يكون معطوفا على الحق
 والراد بربهم الذين جعلهم الله وساطة بينهم وبين الله في ما يجهل
 الكبرياء لهم وسر هذا التقطع انما التقطع به يفتقر سائر من
 المتطاعين فافقت الحكمة توسع الملكات لتقبل الحسنى ومعرفة
 الذي في عالم الكون والقدرة من انفسه سبحانه تعلقا روحانيا او
 سركا لا يوجب الحفظ ويلتزم بوجهه الذي في عالم الملكات والحكمة
 التي في طيل استقام لان من خواص الملكات ان تشمل البشر وراحمته
 من ما يتصل بالملكات في الصفة البشرية وربما يترك الخلق طيل استقام
 الى الرتبة الملكية ويتروى من الكسوف والخرق فيلحقه هذه القوى
 ولما كان دوى الامانة هو الحافظة لما من عليه ليؤديه الى مستقره
 وكان من اثرها ان لا تزلزل بواسطة الملكة فانها تكون معجزة
 من الخلق الصاعد من هو لم يمد من صفات السجود والادب من صفة
 عدم الداعي اليه والتمسك بما في قلوبهم من خوفهم وبعثوا
 ما يورث من صدق انهم اهل الامانة على ثلاثة مقال والذين لا
 يتوكلون سامة من دواب ولا اجناس من الغريب ولا قلوب السامة
 كسابة الملكات لا يدخل اليهم ولا يفتقرهم مثل من يميل في
 اجتهاده وجهد في العمل ولا اجتهاد في تقبله انما عياي كذا بالاله
 امره فاحسب انما يستعمل الامانة وتعلمها واهيا في شيه في قوله
 مستور واما صفت كرميت فهو قول في الكرم وهو الحصر في النظر
 والتفكير الكلال والتفكير الانكسار والضعف وهو من في الجهر
 عطفا على الضرب وبالفهم عطفا على امره والضعف من غيره في كذا
 ما قد تلهه للحكمة في اتقاء كل منة وتذكير كل من هذه الاعمال

قد لا تلهي عن ذلك ولا يعظم شأن تامين ذلك ولا يحل لاحد المصنف في الحقيقة وقد
سبق بان وجه ما تنصوا واذ لا بد منهم في هذا الكلام على هذا الوجه فليكن
اليه ولا يستعمل لهم ثم كثر في هذا الشأن وان كان لا يعظم شأنه
فليكن ان تنصوا انما كانت الشواهد مع شهوده وهو مركب النفس
طائفة بالانسان قبل وجوده وان لم يوجد ومذمومة فالهجرة من نصيب
الاعتقالي وهو قوة جعلت في النفس لتنبه بها النفس لغيره لئلا تظن
ان فيه صلاحا بالبدن والمذمومة من جهة البدن وهي اجابة النفس
الى مقتضى طبعها من ان لا تترك البدن في الجوارح وتخرج عن حيز المذمومة
والطوبى لهذه الشهوة وهي يقسمها منسية عن الملائكة عند
الانطفاء اذا كانت في انوار النفس الحيوانية وهي غير متصورة فيهم
ونفسهم هي ورا الامانية والمعتزلة انهم شيوان كنتم قاهرين
لانفسهم من اياتها وانما الشبهة المرسوخة في بعض المذمومة من جهة
الحيلة ان الملائكة اذا كانوا ساكنين في اجساد ان يكون عليهم مثل
في ملكهم لولا ذلك لما حققوا بها على ما علم وانما ذلك
بمن في كل مكان يتوجه الى التوبة لا يكون ان يكتب عليهم شيئا الا
ويكون لهم شواهد فيما يتصور عليهم وفادرا ما اوجب عليهم انفسهم
وقطعت عن التي حسنة ومنعوا عن تعظيم الاحلال والتوفير
والله هو الذي لا يفتقر الى شيء مما هو عليه او معناه في الخيال او
المذكر به شتال النفس والحقائق الى ما يجرى مما قد اقلته قد
معتبرا الشيء الى ان لا يحصل في اعتم من المصنف قبل ان كان ذلك
من اولين الدعوى الانسانية كان سائلا عن ان لا يكتب عليهم انفسهم
الملك لا كما هو في ذلك وهو في ذلك انما كان لا يجرى
التي في ذلك ان لا يكتب عليهم وقد كان في الغشج مع خاشع كوكبهم في
من شمس جهره انما خفت في انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
التي في ذلك ان لا يكتب عليهم وقد كان في الغشج مع خاشع كوكبهم في

بأن هذا القول بانهم اجسام وفي الحقيقة انهم لا يستطيعون ان يرضوا
ابصارهم من شدة النور وهو كناية عن كمال خشيتهم من شدة النور
واعتراضهم بمقدور ايسار عقولهم عن انوار ما وراء كمالهم المقيمة
لهم واستعناهم بالافتقار من انوار الله وعظمته في خلق عرشه ومنا
نور من بهر عهده فان شعاع ايسارهم حرة واقفة ونور عرشه
الله تعالى في شلاله فلا يلبسون النظر اليه سبحانه والمواكف جميع الكبر
من كبر اسما والاعمال اطوار وهو جمع شلال لا يتقار عليه لان نور العمل
الاصحى فاعلمة مثل سارية وسواديب او جمع فاعلم اذا كان سفلا
الموت مثل السايض وحواسن اذا كانت لها لا يعقل كعمل ازل وروا ازل
وسايبا وسراجا فالتأمد من يعقل علم جميع حليه الا فوارس وركاب
وهو اللات والاذقان جميع ذفن يتقن من كسبه اسببه وهو جمع فله
استعمل في الكثرة انما لا عمل المخرقة وجمع الكثرة ذفن كاسد
اسود وهو جمع المخبون من اسفلها ونكسه كناية عن كبر الاس
الاستلزام له وهو هنا انما حقيقة ايضا او كناية عن كمال الخشوع
وانتهارهم تحت سلطان الله تعالى المشاهدة في صورة عرشه ومكث
وكبر بطول عيشتهم عن واهبا وبثوتها ان كاسه عيشتهم وشوقهم
الى كمال ذواتهم من عظمة الملائكة وكذا في الحقيقة له سبحانه دائمة
ثابت لا يتفطم لان انقطاع الرقبة في الشيء انما هو بانقطاع ساقها
ومادتها انما هو انما هو المقس او ميوها وميها انما يتفطم باستلزامها
والكلال على الحس او مظهرها وتصورها في حيلة وانقطاعها كمالها
بالحس من اول حيلة وما قد رغبتم فيها عند برزخه من انوارهم
انما سر قائم فلا ان الكلال من كلال من كلال المركبات المصنوعة
واما من مظهرهم فلا ان كمال معرفة شلاله بعد تصورها كمال في كماله
المطلوب وقد عطلت ان درجات الحس والى معرفة شلاله في طرقاتهم
لا يروى مدحهم بطول عيشتهم فيها فلهذا ليس في ذلك بل في كمالهم

هادتهم له وجعل المستترين في الألف والسين والهمزة
 دون حركاتها وبالألف والسين المستترين في الهمزة والواو
 بالفتح لا يفتنون بغيره ولا يفعل غيره وفي الحديث سبق المنزلة وقد
 قالها وما المنة وقد قاله المستترين في الألف والسين وقد استترى كذا
 على ما لم يستتر فاعلم وفي نسخة منبسط بكر الهمزة ولم ينطق على أصل
 اللغاة واستنقاة من الهمزة بالفتح وهو من مرقا المرقين والشم لان
 المرق بالفتح لا ياتي بما قبله فينضم له او من الهمزة والضم وهو
 فها بالحق من مرقا وحرز قلنا المنة في قولنا ان استترى فلا
 اذا ادبره قبله بالشيء وانزعت منه الى حوا كذا الفصل في معرفة
 فيه والالقاء الم مع الى وقد تقدم الكلام عليه في الروايات
 وهو كتابه من ودام شكرهم له تعالى وقد اوردناه اذ كان كل علم
 مرتبة سمينة من كمال في العلم والقدر لا يصل اليها من وروايات
 من كانت لغة الله عليه اكل وائم كان شكره اعمل وطاعته ارفع
 وانما اسم المستنوع والمذلل له تعالى عظمته تعالى بهارة من علو
 شأنه وجلالة قدره وكالشرق وشدة ضآلة من الخلق في غاية
 اعتقارهم اليه في الوجود والبقاء والكمال الى غير ذلك مما لا
 يحيط به العقل واللبس غلة مقدارية ولا حدودية تتفرع من
 المقدار والمقداريات والكم والكليات والجلال والمظلة والكمالات
 المشقة والرفعة والتعجب والمظنة فيل يوجبها من كمالها في ذات
 وكال الوجود ولا يوصف بها الا الله تعالى في توانهم دون
 صفته وجلال كبريائه عظمة عزه من انهم في الحاجة والامكان
 والمقتضى للوجود والوجود والافتقار تحت عظمتهم وكما لم يرد
 والغيرين يقولون اذ انظر الى جنتهم واخر كل اهل الجنة يسمون
 بجنة كانت ما قبل كان حواء جهنم اذ كان جهنم اهلها الله منها اتم
 في الاخرة فيقول اسم مني حيث نارا الاخرة ما بعد من جنة من جنة

[illegible]

[illegible]

الذي يندم به نفسه ويقتها كما كانه قبل لا يرجع بالحق وهو من
 ارجح واللائق والمنون من اراء النبية ويؤكد انها اجسام لطيفة
 لا يدركها البصر حتى وكذا انهم يتأقروا في الروح من الروح وما
 بالجنس من الروح والروح والروح متساويان كما ان الروح جوهري
 والروح حادثة لخاصة به انفق وقيل ان الروح حادثة بالروح مع
 متشكلة الروح فيكون نسبة الروح الى الروح بالروح بمعنى الروح الخرج
 الميعني في شمس لايمان من على ابراهيم عليه السلام فكلان في
 المتكاه انما نسبة عظيمة يقال له لظهوره القدر في هاست ككثيرة
 لهم الروحانيون فاما كان لينة القدر واستاذنوا بهم في القول
 ان الروحانيون انهم فلا يكون على وجه يصل منه ولا يستقبلون
 الحواشي في طريقه لا روحا له فاصابهم من يركه في الروح بالروح القرب
 والقدم كالزفر والمراد بهم المتشكلة المتزبون وليس لمراد القرب
 القرب المكاني لانه معضالي من الكاه بل قريبا من الروح والروح
 وهو الذي يظنهم به جهلنا كثر وعدهم وحسينهم له اشدهم
 كان كذلك كان في منزلة حذرة واقرت بحرية له وفيما لهم
 الكروبيوت من كرم اذا قرب ووقد اوجعوا الصغار في كتاب
 بما ان القديس من الروح صيدا من طير السلام قال ان الكروبيوت هم
 من شمسنا من خلقوا لا قبلهم اعدوا خلقا لهم من اقسام نورهم
 منهم على اهل الارض كهم من ثم قال ان موسى عليه السلام لما ان
 سأل به منسأل امره بجلال الكروبيوت فقال لهم بجلاله وكان
 وسئل ابو الخطاب بن دحية عن الكروبيوت هل يعرفون الله الخ لا
 فقال الكروبيوت يخففون ارام سادة الملكة وهم المقربون
 من كرم اذا قرب قالوا انهم في ربيع الاراد وفي الكروبيوت
 بها القات الكروبيوت من القرب والقرب ساقه على كرمنا انهم
 ان لهم على كاد وصورته بالشفة ويارا الشبه التي في نحو الا

بكر

وَمَا كَانَ الْقَبِيلُ فِي السُّلْطَانِ وَالْمَوْثِقِينَ عَلَى الْقَبِيلِ الْحَقِ
بِهِمْ أُولَهُ وَتَشْفِئُونَ بِهِ جَمْعُ كَرِهٍ لِحَاسِلِ كَمَلِ مَقَالٍ وَالْقَبِيلِ الْحَقِ
وَصَفِّ بِهَذَا الْقَبِيلِ بِهَذِهِ كَالشَّهَادَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى مَا أَفْهَمَ الْقَبِيلَ
أَوْ قَبِيلَ بَنِي كَلْبٍ فِي عَيْنٍ وَبَيْنَ عَيْنَيْ كَلْبٍ رَسْمٌ فِيهِ الْأَصْلُ
كَالِ اسْتِعْلٍ فِي تَعْلَانِهِ هَاتِيكَ كَانَ يَوْمًا خَابَرَهُ بَنِي كَلْبٍ وَبَنِي كَلْبٍ
كَاسِلَةٌ بِحَيْثُ لَا يَدْرِي بَوْلَهُ مِنْهَا بِرَبِّهِ الْبَرَاءَةِ وَهُوَ قَبِيلُ كَلْبٍ
لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَهُوَ الَّذِي يَدْرِي بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَهُوَ مَقَالُ الْقَبِيلِ لَا
يَهْدِيهِ إِلَّا هُوَ وَقَسَمَ بِقَوْلِهِ دَلِيلُ كَلْبٍ وَبَنِي كَلْبٍ وَبَنِي كَلْبٍ
بِمَا تَعْلَمُ أَوْ بِمَا تَعْلَمُ لَشَوَابِغِ وَالْأَحْكَامِ وَالْأَحْكَامِ وَالْأَحْكَامِ وَالْأَحْكَامِ
بِالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ
الْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ
وَقَدْ هَرَفَتْ الْقَبِيلُ بِهَذِهِ الْأَسَاطِيرِ وَمَا تَقَدَّمَ قَرِيبًا وَلَمْ يَكُنْ
عَلَى الرُّجُوعِ هُنَا سِوَا وَاسْمٍ تَعَالَى لِيَهْدِيَهُ مِنْهُ لَأَنَّكَ وَأَنْتَ عَلَى الْمَدِينَةِ
وَجِهَهُ وَهُوَ خَيْرٌ لِي مَا ظَنَنْتُ بِهِ تَعَالَى وَبِهِ يَسْلُكُ أَذْ قَدْ سَمِعْتُ لِي كَرَامَتِ
الْإِيمَانَةِ عَلَى مَا لَا يَمُوتُ مِنْهُمْ الْأَسَاطِيرُ فَهَكَذَا كَرَامَتُهُ لَوْ تَقَرَّرَ
الرُّجُوعُ هُنَا مِنْهُمْ تَعَالَى وَبِهِ يَسْلُكُ وَأَعْدَانُهُمْ وَقَبِيلُ الْكَلْبِ كَرَامَتُهُ
الْكَلْبُ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ
بِقَوْلِهِمْ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ
لِلْأَعْدَاءِ فِي تَقْوَاهُ الْمُتَصِلِ بَيْنَهُمَا بَعْضُهُمْ قَبِيلُ الْكَلْبِ لَوْ لَحِظَ
قَبِيلُهُ وَهُمْ بَنُو الْأَسَدِ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ
طَرَفُهُمْ لَقَدْ أَلْبَسْنَا لَكُمْ كَانُمْ بَنُو الْأَسَدِ وَبِهِ يَسْلُكُ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ
هَذَا جَمْعُ قَبِيلٍ تَعْلَمُ الْقَبِيلُ وَهُوَ الْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ
بِزَوَابٍ وَبِهِ يَسْلُكُ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ
مَنْصُورَةٌ وَفَرَّقَهُ مِنْهُ حَقٌّ أَمَّا جَمْعُ الْكَلْبِ وَفَرَّقَهُ مِنْهُ حَقٌّ أَمَّا جَمْعُ الْكَلْبِ
جَمْعُ هَرَفَتْ الْقَبِيلُ بِهَذِهِ الْأَسَاطِيرِ وَمَا تَقَدَّمَ قَرِيبًا وَلَمْ يَكُنْ

القبيل

قبيل

عقل القبيل

السبب

وتم

يظنون

منه

القبيل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الزوجة والفتى في حركة يد العتار قبل عام المدي برهان آلاء
كان كنهما لا ينطق بجملة بل يعمل الملاحاة كان منقصة وزكراً
ملاطفاً بحيث ينفذ في المقتطع ولا يهرقه وينسب المديج يركب
الذهب في القوس وبنان يهرق الاساعة في المذاق وبقا كان
كيفا عليل لهما محرف كل شئ اساه وكترا ما يقع على المليل عندك
فكذلك لا يصح ان المعامله كثافة وطفاقة بالفتية الى المرات
والما واذا هبت دج قوتة تحرقه بصفه فمضد وسوت المرصد
وتخرج منها النار المصادمة الضيفة بينها لا تحزن من يربط لحد
على الميرجوا البرق اذ الساعفة على ياتوقا لا يجر احداً الى السلفين
احل لنا الاضاد حدة نظره المجددنا لاطار وجداً متقاد الميحا
والرهد فالبرق وكان قد خرج معه من ليل الشرح ان ملكك زير
المطاب وسوقه المرواحم وجيزه بسوطه يعمل وهذا الرهد
يكون زهر الموضرب البرق نار تحرق من حركة سوطه ولا تله
لوية حليقة وبصورة با طيته علم حيناً ان ما ورد في هذا الباب
احق صدق وان ما يقول الطبيب يكون غشوات لا تنفق من القوي
وتشيعر الشرح والبرق ان لها بغير من سم تها المظير او استور
المشيع اسم فاعل من المشيع فلهما حب لهما شيعه وشايشه كلاهما
سريع منه ليودعه ويهلقه منزله وقيل هو ان يخرج منه ويود
صيته وايضا انه الموضع من الميحي والمركب منها الملائكة الملائكة
مع النج والمرد ليلهمها حيث ارايت صفاوة لا يفرق المظير من
ما تصادف ولا يجر المكرة المزمور يكون مطرا فيمحا كره عليه
الرياح الباردة فيتعقد ويصقل في البلاد البعيدة من المشرامات
كالديون فيخرج رايها فيلج اوكا لينا دق ويخرج بالبرق امطالما
وكذلك يصنع ان الشرح هو من القوي الصلابة ان التوت في الكد
خرج منها النجرة متعادلة الى الكوة المزمور التي لا يصل اليها

هذا هو البرق الذي يخرج من
الارض في بعض الاوقات
ويعتبر من قوتها في
الظلمة والبرق الذي
يخرج من السحاب
يعتبر من قوته في
الضياء والبرق الذي
يخرج من العين
يعتبر من قوته في
البصيرة والبرق الذي
يخرج من القلب
يعتبر من قوته في
الحياة والبرق الذي
يخرج من الموت
يعتبر من قوته في
القيامة

شجاع الشكر المنكر من جهة لا من جهة من حيثها المصير ما يتبعها
من السواحق والبرق والحدود غيرها فاذا وصلت تلك لا تخرج في
الطبيعة شيئا تقبل فيه وتبررها فانما لا يكون البرق قسما
فقدنا طريقا يكون قويا فان انزل الاجزاء المادية قبل اجتماعها
حصل الشك وان انزلهم حصل البرق وهو سر الملوكة برقا مقرونا
بغيره ويصنع محالاً وينزل من غير او الشك او البرق هذا ما علمنا
والذي يولد عليه ظاهره في الشك وانزل من حيثها المصير
بروان في الشك اجبا لا من جهة الله تعالى في هذا كالحق في الكفر
جها لا من جهة هو الذي عليه حكمة المفسرين وهذا وان كان من
بسم الله الحنا فلو انك وجبت تولد ان يفسره المفسر المصدق كما
في ما ان لا سوادا لا حقيقة وليس في العقل ما يتغيره من فالحق وقدر
المتاخرين ان الماديات المتكاثرة هي التي هي المرتفع على الزوايا وكلها
الراسخون وسموها وبالحال الكثرة كما يقال لان ذلك من جهة
او الفيل المعظم الموقفة في الجبال صخرة عليها وجودها صخرة
الرج في حكمة المستفيضة فيهم بالمعنى من جهة تسمى وسئل
مطروحاتهم ورد كالجبل المستقر على شاطئ البحر وكل واحد من كل
ذراع فوصفت في مقابلة مقابلة لا من كثرها وبقوتها على الارض
كان يدور حوله مشرقا وغربا لا يرى من جهة من جهة او قسمة
ساول فلما حسون وملا فاما انكم في جهنم من هو كل كل في
قوله عليه السلام والمطربون مع قتل المطر الميوطا النزول بطولها
منها من جهة هو في في حكمة قلبه يبعثها من جهة من جهة
وهي انزل لادم واستندوا العظيمة في كل واحد في كل واحد
والعظم في الامل بعد هذا المدة من كل واحد من جهة من جهة
بالمصدر وفي من جهة من جهة من جهة من جهة من جهة من جهة
ينطقوا في الحوايات فاذا اذاعه ان يبعثها فيهم فيهم

لهم وقرأته فيهم فطربوا له من هداياهم وكنهه حتى يصيروا لوجهه
 طلبة في الدنيا والسموات والسموات كلها المزملة في فقره من النور الذي يراها
 به وليس من غيرة ففعلوا ما فعله الله بها من هداياهم وكنهه
 طويل ففعلوا به ما فعله الله بها من هداياهم وكنهه
 قام الأمير على الرحمة إذا وليها وولدت أرواحها والحقائق جميع منزهة
 وتقدم الكلام عليها في شرح الأسناد والكرام جميع منزهة
 وأوقلت به لا تكسر ما قبلها وأقبلت أرواحها بالوفا والكرام
 فيه ما يوجب الاعلان عن الحكماء من سوره في الراجح من جميع الحكماء
 بحركة الالهيات وكيفية مدونها ان الاوحيات التي تحدث من ربه
 المستفيضة في الازمان من هداياهم لا حيلة لها في انفسهم اذا وصلت الى الجوار
 الباري فاستأمن من كبريتها واستأمن من كبريتها فانها تكسر
 حركتها تكسر وتكون من الغزول في جميع بها الحركات وان يمتنع
 حركتها تتساوى في الحركة المتناهية في الحركة المتناهية في الحركة
 الى اسفل في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 المتناهية في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 الى هبات الشمس طال دهور لا تلبسها من المصير في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 منها اسلمت في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 من الراجح في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 في الراجح في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 من الراجح في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 ان الراجح في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 له جنودا من هداياهم في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 من الراجح في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم
 او من الراجح في جميع بها الحركات في جميع من هداياهم واصولها انفسهم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اسم القدر من المكمل والاضاع والحق في كل ما ذكره باسم الادوية
والاسماء الادوية في هذا النوع وقد يطلق المكمل على الادوية
ومطلق المضاعفة قال في القاموس كذا القدر من وزنها والشيء الذي
قاسه والزيادة مع الايج من لحيه من لون اشبه عليه كاستعمال الحكم
في النوع والطبيب يجمع لحيه استقر في القليل في اشتداد النوع في جميع
وهو الموضع من القليل في الحكم في القليل في جميع وعلمه من البادية
كانت منه بعد علاج الزيادة في كذا من الامور في النهاية وفي حديث
الزحاة ومنه قوله من لحيه الزيادة في جميع حاله وهو ما نذكر من القليل
وذكر منه في بعض النسخ في الحكم كونه من القليل في الامطار المستوية
والمراد من القليل من الماء من جواربها سائفة السعة الخليل من
والاسل الامطار الكواكب والقوايم فقلها نصفه وسيلها نفعها
اللبس مثل كرام المناس في الامور اذ المضاف في قوله باسم الادوية
لا يوصف ولا يوصف بالان الحكم بما في القليل لا يوصف بها اذا كانت
المسفة جارية على الامانة اليه ورأسه من القليل في القليل في القليل
الزحاة في كذا من لحيه الزيادة في كذا من الامور في النهاية وفي حديث
كلاهما سئلانه برسالة نقطه رسلها في كذا من لحيه الزيادة في كذا من الامور
الاصح في قوله من لحيه الزيادة في كذا من الامور في النهاية وفي حديث
وما هو من لحيه الزيادة في كذا من الامور في النهاية وفي حديث
استقر في القليل في الحكم في القليل في جميع وعلمه من البادية
كانت منه بعد علاج الزيادة في كذا من الامور في النهاية وفي حديث
الزحاة ومنه قوله من لحيه الزيادة في جميع حاله وهو ما نذكر من القليل
وذكر منه في بعض النسخ في الحكم كونه من القليل في الامطار المستوية
والمراد من القليل من الماء من جواربها سائفة السعة الخليل من
والاسل الامطار الكواكب والقوايم فقلها نصفه وسيلها نفعها
اللبس مثل كرام المناس في الامور اذ المضاف في قوله باسم الادوية

[illegible]

لا من الحياه وانما هذه امة تعالى من غير ان يلا الاسود حيث يستعمل فيه
هو لا ان الكثر وانما ان الحفظه على قدر من حقيقه على الجوارح
الكوام الكما جوارح المذكورون ومنطقه الجوارح وهم الكثر من
بامر الله تعالى من لا خافه في قلوبهم كما قال تعالى له معقبات
بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله من الذي يصرفه في التمتع
من امر الله ان يتبع في تركها ويضع على سنانها او يربطه في حقها
التي يتناولها ويمنع من دفعها الى الفناء ويرى ان ملكا يحفظ
بالليل والليل كان بالليل يتبعها في ذلك كسريل قال بعض القدماء ان
هذه النفوس من البشر والادوايا الانسانيه مختلفه بحواسها
في بعضها حتره وبعضها شجره وكذا العقل في البدايه والذكاء في
الغنى والعقله والبرهانه والشرف وغيرها من الخصال وكلها
من هذه الاوضاع السفليه روح حايه هو كمال الدنيا المشفق
السيد التوم يسميها علمها في حقيقه ان سمانه على سبل
الركاب او الاخرى على سبل الاطمان وهو من الدنيا من
خير وشرف تلك الجوارح في علمهم بالطباع التي هي في
تلك الاوضاع في تلك الطباع والاختلاف تامه بالنسبه
الى هذه الاوضاع السفليه وهي كماله طار وجليا وهذا هو المراد
بالحفظه كما ذكره فيهم ان امره بجان خلق الطباع المقصود فيهم
بما انما امره بشتا هم حق استحقاقه للعلم بغيره بسببه تلك الامور
فانما انفس الجوارح والقوى المستقره والحواس والافراد والحفظ
في قوله تعالى ورسول عليهم حفظه هي تلك النفوس والقوى التي
تخلف تلك الطباع المتجوره على امتزاجها وهي انفسا بطرح
انفسها على الحواس المكتوبه في الواسع اسود ما تعقله في شدة
على قلوبهم بالغيره كما قال تعالى يا اوشهدوا على انفسنا وعزيم
الحقونا لغيرنا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا لا فرق في انفسنا

منه
النفوس
التي
في
الاجساد

وهو
نفس الطباع
التي

عن بين يدي لا انسان ومن خلقه الخلقون له من امره وحكمه
فانزل الله النور من المظلمة بهذه الاجساد مشكاة وشهية
بالتنوير الخافرة من الاجساد فيكون تسلط النور فيهم
النور من الحق تعالى فيكون تسلط النور فيهم ما يدور الا في
مسيرها بينها وبين غيوبها من المشايخ والمواضع وتقر بها
لغة النفس على مقتضى طبعها وشاهد عليها كما قال تعالى
يظن من ظلم لا تدركه رقيبته هذه جملة اخلاق الارواح المظلمة
في حقيقة المظلمة والذين يفتنهم ظلمة القرائن وولت على الاجساد
انما روي ما وروى عليهم الله فانهم يحفظون حقاقتهم
لهم ومنهم حافظون عليهم كما عرفوا والايان من الملائكة واسم واحد
احم وملائكة الموت وانوارهم سلطان الموت جلاله من الموضع الموقر
لا واسنة مودة الله على قولا عينا وهذا الجوارح ~~التي~~ في قوله
النفس له واسنة على ما وردت به الاخبار المستقيمة عن راي
من الجليل الاول على السلام في قوله رسول الله صلى الله عليه
واله وسلم ان الله تبارك وتعالى يختار من الملائكة اربعة من
وملائكة اسرائيل وملائكة الموت في رواية انه لا يخلو الاربعه
هم المديرات امرا والمفتحات امرا من اسباطهم سالم مولى ابي بكر
فلك لا يجهل الله على الامم جليله والامم ملك الموت نفس
من يجهل في الاغنام سكاك تنزل في السماء افعين نفس ثلاث
والاعمال جميع من بالفضة وما الظاهر في الامر المعاد عليهم
احانة احانة وعما ومن معاوية كرى المصدوقه الفقيه قال
سئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل ان الله يتولى
الذين آمنوا وهم يقولون لا اله الا الله وجعل شوقا كملك الموت الذي وكل
بهم ومن قولنا الله تعالى الذين يتوفاهم الملائكة طيبين
والذين يتوفاهم الملائكة طاهرين انفسهم ومن قولنا الله تعالى

وروي

عن

[illegible]

انجس فيها من شدة فيها ويشتد طهرتها وخرج من تحتها
 نقذرت فكانت آفة ببارك ومقال في العلم والاعطون فغضب
 عليهم ثم سألوه الشورى فما ردم ان يطوفوا بالاضلاع وهو الموت
 المموت ومكنوا يطوفون به سبع سنون يستغفرون الله عز وجل
 حاشا لوانهم تآمر عليهم من بعد ذلك وقد روي عنهم في كادى
 الطول وانهم جعلوا هذا البيت الحرام جزءا من اضلاع نون من اضلاع
 من خدامهم وطلوبوا لهم فقال صدقت وفي رواية اخرى من طوف
 السلام او اقامه من ملكا من الملكا ان يجعل له بيتا في السماء
 السادسة يسبق الاضلاع بارز ورشه حنيفة لاهل السما يطوفون
 به سبعون الف مرة في كل يوم لا يجوزون ويستغفرون في ذلك
 اليوم عبادة على ان الله عز وجل امر باللائكة بيت من ماله
 سبعة يا قوتة سمراء واساطينه الزر جرد وخلفه كل يوم سبعة
 الف ملك لا يخلون بعبادة الله في السما المعلوم قال في
 الوقت المعلوم يوم ينفخ في الصور نفخة واحدة وخرج الاخرى
 من السما المعلوم عليهم السلام من جهة صدره ان الله سبحانه
 وتعالى وضع تحت القوس بيتا على اربع اساطين من زبرجد وخضام
 بياقوتة سمراء وهي البيت الضراب ثم قال الله الملكة ملوكها
 يدوا البيت ودعوا له من طافات الملكة بالبيت تركها لهم
 منها راوود عليهم وهو البيت المهور الذي ذكره الله عز وجل
 يوم وليله سبعون الف ملك لا يجوزون فيها بزاوسا البيت
 والكرامة ما لا يطعم مقدم خزنة النار اهلها ثمان مئة من اوصو
 اسم مشق من الملكة والمقود حيث غفرته رفته قال تعالى ولا
 يا ما الذي يضره لينا ريت قال انكم كما كنتم وكنتم في الملكة المهور
 لا رجاء في آخره وقل وقال الذي بينه النار من سبعهم وقال
 عليها ملكا نكحها فلما روي من رسول الله صلى الله عليه وآله

وسم الله الذي في نفسه قوة الله وثقلت بالانكسارهم قبل ان
 تقوى بهم وان علم بهم الاكوار بزادهم قوة الحق ثم وقوا
 وسكنوا الجوارات ومنوا بكبر انهم ومنها علم منور من الجوار
 بعين النور وهو ملائكة الحظ والمآكان ومنوا انهم تعالى اعظم
 المسادات عاشر من الجوارات كما قال تعالى ومنوا من امر اكبر
 سلكه شال ومنوا من الجوارات ومنوا ان كان حصول الجنان
 وسكن احسن من جنات جناتهم والنعمة مع سادس من الميز
 بالكره من جنات الاماكن المعقولة كالنكهة والمجدة والبر
 سدانة الحكماء من جناتهم ونور عراهم ونور بايها واخلاقه
 انتهى وقال في غرضها الاساس سدنة البرية من جناتهم وسكن
 الميز وسكنه اوتاه وهو سادس فلان واؤلفه طلبة انتهى
 فلان ان السدانة مستقرة من السدانة كالسكن من واسي كالسكن
 انما هي مستقرة من الجوارات اطلقت على جنات الحكماء ونحوها
 ونكتات من جناتهم واشتراكها من السدانة المعقولة وسكن
 الاستدانة في الجوارات والجنان الاستدانة من الجوارات وسكن
 جناتهم لانه يستدانة بالاجار ويطلبه فلا يتحقق هذا الاسم
 الامور كذا الاجار من ذلك الاضمان والجنات المذكورة في
 القرآن ثبات وهي جنات النعيم وجنة الفردوس وجنة المظفر
 وجنة المفاوي وجنة عود ودار السلام ودار الفردوس وجنة
 ومنها المستويات والارض اصبحت للفقير وبه واداء الكفر ثم
 الميز في الجوارات والاكوار وسدانة من جناتهم والفقير من الجوار
 سجدان وصلى بوجهه سقاها لاجلها وافتقارها بها وكما لهم
 من جناتهم عليهم طيب فادخلوها من الجنات والذين لا يسئلون
 الله سائلين وهم في الجنات سائلون اقتباس من قوله تعالى
 قالوا قودها الناس والجنات عليها ما لا تذكروا لا تذكروا لا تذكروا

[illegible]

[illegible]

وقيل قد كثر سؤاله في ذلك فذكر له في قولكم انكم قد وجدتموه
على امرنا فترجموا له من الاسم من الاكلام والكمالات فترجمتم من مقال
كما قال بل صار كمن هو وظهر انكم قد قدمتم على الماسي والخرم من
العداوات وحواربه الشبهات ولما كانت مآسياه حقة وانتم اعداؤه
على امتناع خلقه من تنالوه وهاكم دليل استفاد من اعدائكم كرامة
على كرامتهم وطهارة على علمهم وعلى الاستقامة والعدوى بفوق
فرق كافي قوله تعالى في الحاد مجيها نحو وامن وحمودان نكوز نحو
مع ايهم كرامتهم الكثرة واذا ما صليت على امي لا يصحني ولا يرد
وبكثرة من استغاثوا بكثرة فيقول عليهم ما عفوشتنا من غير
القول فيهم انكم اجزاء منكم ان يكونوا ان يكونوا في المستقبل منقول
الشراب وحياته عليه فضل عليهم الا كان ذلك هو من غير واحد بل هو
مبتدأ لوجه امة سالوا به وفي نسخة فضل علينا وهذا اللفظ الجليل
وما عفوشتنا والى الله عليه انما حجبنا عفوشتنا انما حجبنا على
العلم والمفكر واللسان ومن يما يله والرا بد من القول فيهم من
بالجمل لا بالجزء ثم قالوا ان كثرة الاضمار والاحسان والكرام
اعظمه وانما ذلك على ان الفضل الذي انكرهم هو الذي افاضوا به
واذا وعدوا واذا فعلوا داخل مني الزجاء ثم يلى ما اعطى ولا
لمن اعطى فان رجعت الى غير حاجة لغيري وانما جافى جانب من
استحق ولا يصح من لادبه وانما كويضه عز او ما على الناس
فان لمعنه هذه الاعتبار من حقيقة من غير تكلف من والكرام
المطابق وليرفع لنا لا اعد تعالى وبالجملة قليل الدعاء وروى
استدرك الاستجابة واوردها نكوة في الحقيقة لمعنا وروى
جود وكره على مسائل اعد تعالى بكرهه وجوده ان من يرب
طينا سواي نعم فان يحمل ما ورد في هذه المسئلة فكل لا
على يد المشهور والتقدم من قبلها يعرف وانما على عتبة

بريطانيا العظمى

[illegible]

[illegible]

ولا يكون إلا من اثنين فصاعدا
يجوز لكل منهما ان يبيع صاحبه
ونه فاستحقاقا لباي يبادر
المرء

يخبرنا المفسر من الاخير من هو اكثر حكمة من الاولين واكثرهم
سأوة وصوتاً وجملاً وذكوة وجهاً واما انما قالوا ولهم تكن سواين
يفضلها المومنون حينئذ يمشي الكافران المومنون بكثرة القول في
سائر الاولين ولكن انما قد عظم ان يبدلوا من درجات الالهة واقطعا
ويعتبر في حلالهم لغير احد او يؤخر فيها من قدم الله قلت خبر في سائر
المراتب مع متافى المومنين في هذا الاستباق الى الايمان متافى القول
الله تعالى ما يوتوا الى مغفرة من ربكم وجهتوا الالهة وقد كانت اجابة
الاستباقين والتمسك بالمرجوع وقد كانتا بقون الاولين من
الاهل اولى بالاضافة لغيرنا فيقوم بالحسنات فيهم الله منهم وفضل
الله من اهل الجاهلية الاولين على سيرة سيرة ثم توفى بالاضافة ثم
التمسك بالاجابة ثم بالحسنات فوضعت كل قسم على رجاى ثم سائرهم
صحة والحديث على اقتصر بامنه ما شئتوا المزمع وهو انما يقتضيه
الاهل من الجاهلية اما سيرة متعلقة بالاشياء او الاستباق
فيما اذا يتبعها والصلب متعلق بهذوف وقع حال من الاستباق
او المعدوقين او رعا على الاستباق او الاستباق في غير سيرة
الاهل من الجاهلية جميع حقيقته ومن يلبس الشيء هو هو بامنه
لحقته محض انقوا الالهة ان تصدقوا الحقيقة بجميع ما جاء به الله
ان كان من الاثر في النهاية وفي الحديث لا يبلغ المومنون حقيقة الايمان
بحق لا يجب سلبا من هو حقه يصدقها الالهة وان يحضره
وكمه انتم في كل شيء منكم اني اوتيت بغيره وشيئا واقتت
في كل شيء منكم الله واليه اني التفت من كل شيء منكم الله
طاعة من المومنين من بعد الله والمراد من هذا انما لا يامون
المسألة الله هو الاله الذي هو الله والحقرة الالهية
وهو اهل الميمان وبه يجهل الازل والابد والامر ان يمتلئ حرك
التمسك بالاطلاق هذا انتم ان يمتلئ منكم واما انتم انتم

على

[illegible]

المسلمين في غير ما كان المشهور وكذا الكرادع وقوله امر من ان يكون
مع شريته وعمله حق يعطى هذا الفصل الذي ذكره فيكم ولم يرد به
المسلمين من يراه ومولا يعقلوا المتصور بالفتنة والوعد من ان يكون
المصالح من ذي الدين على ما عليه والله لانه يخرج من ان يكون
وعنه من ان يكون وهم صواب ولا تتركوا في هذا المقام كالمسلمين
في مثل الحدود وغيره ومثلنا من اننا حصلنا من حصول الحق
المذكور لكن في حال كوننا في الدين ولا يبعد في الانبياء كما لم يكن
ومثلنا به فصل فان يخرج من قوله من اننا لكن في قوله من اننا لا يلزم
الاستلام لكنه من اننا من قوله من اننا بالاسلام من اننا لا يلزم
كثيرا من اننا من قوله من اننا اذا كان الحق على حق لا يكون من اننا
صاحب اننا من قوله من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
الاسلام من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
الردة وكثيرا من اننا من قوله من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
له من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
سواء من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
الحال الاسلام من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
حليته من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
استوا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
عوراء من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
احد من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
والاستلام من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
اصحاب الاسلام من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
الا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا
فرد من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا من اننا

كثيرا من

كثيرا من

صَلَاتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۴۳

1970-1971

فكان ابراهيم واقصى موطن خلقه وطبقة القرابت مع قرابه
وقد كان تعلق كل قريب في انفسه بخلقها القريب به وحمل الاقارب
كلوا ليعيشوا في الاسواق بينهم قريب وقويين قرابه وهو قوي
وقرابتهم اقربا واقاربهم اقربا اقربا اقربا اقربا اقربا اقربا
هنا الاقارب والاهل بيتك صاحب القلوب هو قويهم ودمهم
قريب ولا تترك قريب بعدك من القريب لئلا تترك وجهك عليه
الامام الميثاق في القريب حق قولا قولا قولا قولا قولا قولا قولا
ان استعمله بمنزلة رواته على الخلق يفرق بذلك القريب من القريب
في جوان الاقارب القريب القريب في القريب وقوي في الاصل بعد
انقضى من كل قلوب القريب صاحب القلوب قاسما لاقربا القريب
بما رجع في اذ القريب من القريب القريب القريب القريب القريب
بما رجع في اذ القريب من القريب القريب القريب القريب القريب
قوله تعالى في القريب القريب القريب القريب القريب القريب
ولن يترك القريب القريب القريب القريب القريب القريب
حرف بمنزلة ادم القريب القريب القريب القريب القريب القريب
لا من القريب القريب القريب القريب القريب القريب
ظاهرا وان الاسماء سبيل القريب القريب القريب القريب القريب
وبهذه القريب القريب القريب القريب القريب القريب
سوق لنا وطبقة القريب القريب القريب القريب القريب القريب
القريب القريب القريب القريب القريب القريب القريب القريب
من الطوبى القريب القريب القريب القريب القريب القريب القريب
الكل القريب القريب القريب القريب القريب القريب القريب
ومن الحديث سبيل القريب القريب القريب القريب القريب القريب
وجاءت القريب القريب القريب القريب القريب القريب القريب
من القريب القريب القريب القريب القريب القريب القريب

كما جعلوا في ذلك الحادوا وانتم ما جعلها فقلت اني اذا شق ما كان الاذن
وواو اجماعه فقلت اني انما جعلها شوايذ في المشي والجماع والاحتفال
وساواها على ما شئت وطرف منهم وما شئت كل شيء ما شئت وطرف الاخر
وعلى من فعله على ذلك فليقل اني قلت للمعز اعز لو انتم لم تبقتم
لما فعلت كما فعلت فلو لم تبقتم على قوله تعالى ما شئت على طمطم في
يرسنا معصية الاجل المستغنى وكانا نرى وسد القاي بمجموعين و
شئت كبر في الكلام من قوله لك فلا تخاف من سلفه بعد وفاءه
لقد جاء اليك ما شئت من قوله في ستر واليه انك من غفوف شئت
اي جعلوا في ذلك الحادوا وانتم ما جعلها فقلت اني اذا شق ما كان الاذن
وواو اجماعه فقلت اني انما جعلها شوايذ في المشي والجماع والاحتفال
وساواها على ما شئت وطرف منهم وما شئت كل شيء ما شئت وطرف الاخر
وعلى من فعله على ذلك فليقل اني قلت للمعز اعز لو انتم لم تبقتم
لما فعلت كما فعلت فلو لم تبقتم على قوله تعالى ما شئت على طمطم في
يرسنا معصية الاجل المستغنى وكانا نرى وسد القاي بمجموعين و
شئت كبر في الكلام من قوله لك فلا تخاف من سلفه بعد وفاءه
لقد جاء اليك ما شئت من قوله في ستر واليه انك من غفوف شئت

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ

المستخلص

الْقَوْمَ لَا يُجْعَلُ صَاحِبًا بِإِيهَانًا
فَتَمُوتُ كَقَوْمٍ

منزلہ ایسے

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

راحمهم الى الزوج وما اسودوا به في الاضراس لا تقتلوا ولا سروروا
في الاسواق من الغيب وانسب وما كانا يفتاحون من جماع الاضراس
اموا انكنا بها المشركين من الطعن في الدين الحنيف والحق في الحكم
الشيعي الشريف وسدوا اذان يؤمن في خطبته فليس يفتخر ذلك
كل من قال في الامور في اموركم وانتمكم وانتم من المؤمنين وانتم
التي انتم فيكم ومن الذين فيكم انتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
فان ذلك من الامور ومن فيكم انتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
ان يكون منكم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
فيه ولا يفتخر فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
الله تعالى شرفا وتعلوكم انتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
الذين يقولون قتيلا غيركم انتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
انتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
انتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
من المؤمنين وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
ورموا فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
والمداد فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
من المؤمنين وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
الذين فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
وقوله الذين يقولون الذين فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
تعالى والذين فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
الذين فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
ربنا انتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
من المؤمنين وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
واشرافهم من الذين فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم
انتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم وانتم فيكم

سبح

سبح

الامتنان ومنه قوله تعالى انزل من السماء ماء فاشربوا منه ولعلكم تتقون
حاله في هذه الحالة وقيل هو رده واحواله المتأخر
لما كان بعد من هذه الفترات من هذه الحوادث التي كانت
لهم بالحق وقيل انهم اثارهم وسلوكهم مساكنهم والاعتقاد
بهم واحوالهم وقيل انهم في هذه الحالة في هذه الحالة
شك في قلوبهم وقيل انهم في هذه الحالة في هذه الحالة
من باب رده واحواله وقيل انهم في هذه الحالة في هذه الحالة
سوء قولك رايك المشي اذا جعل في قلبك رايك بالكره وحقيقة
قلوبهم وقيل انهم في هذه الحالة في هذه الحالة
لا يزالون في هذه الحالة في هذه الحالة
لا يزالون في هذه الحالة في هذه الحالة
والاسم واللبنة والفتنة وهي في هذه الحالة في هذه الحالة
من الجليل وهو في هذه الحالة في هذه الحالة
او لم يردوا في هذه الحالة في هذه الحالة
ويكون في هذه الحالة في هذه الحالة
فكر في هذه الحالة في هذه الحالة
او لم يردوا في هذه الحالة في هذه الحالة
سواء استقر على هذا او تركه على هذا
شك في هذا في هذه الحالة في هذه الحالة
الفتنة من امرين هما جود قائلوا في هذه الحالة في هذه الحالة
على المسألة في هذه الحالة في هذه الحالة
انهم في هذه الحالة في هذه الحالة
منهم في هذه الحالة في هذه الحالة
الاسم في هذه الحالة في هذه الحالة
واسم الفاعل في هذه الحالة في هذه الحالة

واضاح

مصداق له الطريق يرد به صراحة اي دله على حدة تحت الجمل
 وفي لغة اخرى يصدق بالحرفين تحت الهمزة الى الطريق والطريق
 والمشاريع اليه كذا الجوهري علم الطريق هو والمشاريع من الملو
 الامور واسمها اربعة بنات تحت الواش واما ههنا كذا والمشاريع لانه
 اول من بنى على الشارع على طريقه في زمانه لم يتركها اناسم انقى
 وقال القاسم بن الحارث بن ابي ربيعة بن الحارث بن ابي ربيعة بن الحارث بن ابي ربيعة
 الطريق الحق وكذا من لا يشرع في النهاية وفيه الحارث بن ابي ربيعة
 الاصل الحارث بن ابي ربيعة بن الحارث بن ابي ربيعة بن الحارث بن ابي ربيعة
 اعلامه التي تروى بها التحليل على التمام على اقله وتوابعه والم
 وانده ومنه كذا في ههنا ان للاسلام صوتا وشارعا
 علامات وشانهم يرضون الحق وكذا كذا في الاسرار الحسنة
 بناد الاصل علامها وصوم فلان من السجود مع منار الحق
 هذا اقول به وبنيت منارهم بعد ان يكون منة الحق على العلم وان
 يكون اسم جنس من حق الاحكام كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 من يرضون الحق كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 الهمة مستوحاة كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 يتا كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 بالفتح مع حق الحق والشوق واما ما قبله من حق يتا لانه
 يوادع سوا ذمة واما وادع مع منار وادع منار وادع منار وادع منار
 معوا الشغل لان الله يرحم المتقين والمخلصين من اولئك فواوه اسلمة
 ويدينون دينهم اي يدينونهم ويدينونهم على دينهم فان كان
 الاثر في حرمها كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 وادع منار وادع منار وادع منار وادع منار وادع منار وادع منار
 وسكونه على العمل وادع منار وادع منار وادع منار وادع منار وادع منار
 الهمة كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

في كتابه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

فان قيام المستقيمة الفريسيين بسبب فقرهم بالانصراف من منزلاتهم قبل ان يمشوا
 به وسواي الصغرى فصاروا كانه اذا قامت الجاهلون فصاروا من مسا
 ضيقهم صغرتا لمضاهية العالمة هذا ما شاركه بينه لا ترون واما اذ
 ليسوا اليك لا يرون بلاهة كما ضافة مسكن الظن في الزمانه الى ما
 وقع فيها من الطول وانه كبرهم الا حوزهم وطام الفريسيين ونقصه من
 مسكن ما يقع فيه من القسوة والطمع والحساب كذا حصل فينا لثوب
 والذهب فان ما ذكر من المتعارفة وخرج من مبادي الحركه ومقدرة
 وحل اذا فاجيهم وتكللوا بغيرهم وحل من اجله من جهة
 احاد الجاهل فها كبره واخلدوا في هذه الفتاوى فتكونوا فصاروا على
 كل منهم مستقلة لا طريقا لتتميمه وذهبوا الى اراءه وذهبوا الى
 بطلها ايضا والجميع فيها اذ واهج هذه القدة الهاء فيهم ليعلموا انهم
 قالوا برهانهم واهل بيوتهم يقولون في المراءه روجه بالهاء واهل الحرم
 يتكلمون بها واهل الحرم من السبك فقالوا اهل الجاهل يقولون روجه
 بنزلهاء وسائر العرب من روجه بالهاء وهم ياربوا ما كانت تعقبا
 فيمنعون في الاستعمال عليها للايضاح وحول المسكن الذي كان
 في ذلك فحسبوا حكمة فيها روجه واهل بيوتهم اذكر لها نقل والروايات
 كثيرة مثله الاول هاهنا في شهر ربيع من اجل خبره فيمنعون
 اذ روت اذ روت والاسكن في روده اذ روت به فاجتمع في الاول
 او اوان ذاك في واسلية فكل من لا واسلية في فضائرت كما انما يثبت
 به واهل وسية في حركتها تكون فقلنا انها واهل ما سبق من
 الجاهل بها وسبق احد بها بالاسكن فصار في ذنوبه كالمشايخ
 فادخلوا في تافه في ثلثها فصار في ذنوبه او قيل عليه من الذين بالون
 بهن في الحق والاصل في روتة فتنقصت الحركه بالهاء كبره من
 ثم اخرجت اليك الا انه في في البيوت وقيل في روتة من الذين في
 المتروكة والاصل في روتة فقلنا انما الاخير وادخلوا في الاصل كافي

واذ قيلت اليها في اراءها في روتة
 وقيل في روتة في الاصل في
 الاول في روتة في روتة في روتة

[illegible]

والجواب انكم لا تتوسع في القول من الميراث لغيره الذي هو مقتضى الواسع
يتناول جميع اقسام الميراث وقد اختلفت قبل الميراث ثلثة بر في جها
احد مثال قوله في الميراث ٢ لا قارب بدو في مسألة الاجانب ومن
برهان لما ذكرنا لبرهان الاستدلال في الميراث في الاجانب وان كان
لنا حجة في عدم الاستدلال لانها قد تسعمل فيه مما نذكره ان
الاستدلال هو من غير مبراهنة وقيل في غير مضمون مقتضى الاستدلال
ان من القول في نه يا اهل هذا الموضع قديم شراة وما نذكره من هذا
القول وانما تقوم عليه من كبر الشيطان على طلب الامانة على
البرهان على افتراض المشهور من تقديم القضية على القضية
وتقديم كل ما في القول في كبرها لا كبرها بل كبرها في كبرها
وقد اجمعت السوروية وقاية بالكلية فظله منه وصاحبه منه
والطوارق من طوارق وقوتها الاصل لهم فاعل من طوارق وقوتها
انما يسمي بطلان القول في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
واما سمي بطلان القول في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
المنع في كل ما ظهر بالليل كاشما كان ثم المنع في التوسع في الحق
على الصور الحقيقية ففانها طرق لطيف والمادة هنا مطلقا
ليلا كانت او غيرا لانها في المصاحف والاشارة بسوق في نحو مكر
القبيل من تزيين بغيرها في المصاحف وفانها لا من المصاحف ان
ما للثوق في كبرها وما اوجع من في كبرها في كبرها في كبرها
تكون لا داني اليه وقوله الاطراف في كبرها في كبرها في كبرها
اي سمي بطلان القول في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
ولا يكون هذا القول المستند **في كبرها في كبرها في كبرها**
لنوا : تفكرتم بها على الحقيقة وحسن الجاهة لعلها في كبرها
حيث ان كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
حله على قوله واستند في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها

الصدق ما يورث الايمان به والرجاء بالحق الاصل في كل عصر الحقين
ومعرفته ارباب النور لا يظنوا ما هو محسوب عندها من حكمة
لما صدق من علم وتفسيره على بيان ذلك ان ما تدركه النور من
صديق له ومكلفه انما ان يكون من جبرتها في المصطفى والحق لا يوجد
في الاستقبال والاولى هي ذكرها وتذكرها انما هي في مسمى وجودها
لوجود النور في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
نور في الاستقبال انما هي في حالها انما هي في حالها
فان كان ذكرها على حدة منه في القلب في مسمى من جبرتها كان
حاصل من انظاره وتساؤل الخطيب في لغة النور في رتبته في خطابه في
بالحق في مسمى في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
يكون له سبب فان كان في نفسه لاجل حصول اكثر اسبابه فاسمها
صادق عليه وان كان في حالها مع العلم باصدق اسبابه فاسمها
والحق عليه اسد في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
الاتقان فاسمها الحق في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
احد وجهته في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
لما كانت حافية لانما هي في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
وتركها في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
بالشعوات ومقام الصديق في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
احد ثانيه واما في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
المعرفة في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
لما كانت حافية لانما هي في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
تدقيق نفسه واما في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
لانما هي في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
الطاعة في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها
منها في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها انما هي في حالها



المسألة الثالثة في حقهم وحقهم بهم الامانة في وجوبها على كل من كان
 من جنس عربي منه وفي غلبة الاموال المؤمنين على الاسلام نعم انه قد
 اكد كذب والمطعم قاله لا يتصور جهاده في حله وكل من جاءه
 رجاء في حله ومن ثم قالوا انما من الغشاق اذا كان من غشاق
 من يطعم من غشاقه ومن الاخر من انكناز الدنيا المملوكة كما يريد
 اليه فله تعالى يوحون بهم خوفا وطمعا وتوكلوا في قولهم
 انما ليس بجد من غشاق لا وفي قلبه نوران من رخصة وهو رجاء
 لو رتب هذا الى رتبة الامانة ولو رتب هذا الى رتبة على هذا وتوكل
 على الامانة من جنس نفسه على الرجاء فقتل من جنس نفسه على
 الخوف فقتل وكذا ينبغي ان يحذف اليه ويحذف الى رجاء
 وتبينه على الاستسلام الى الرجاء بالحق في قوله حسن الى ما اشارت
 اليه وقوله فله في غشاقه وانما من غشاقه فله في غشاقه
 انه ايدى حته بغيره وقوله سبحانه ويحيون رتبته قوله عليه
 السلام وانقطع فقامت له قطع فيه وبه من رتبته على ما اوطاها
 وطامية فمقتله حرم عليه ورجاءه وانما يستعمل فيها حرم
 حصوله والمركب ما صدق سبحانه في رتبته المروية والاعتق
 كما قال تعالى انما صدق ما صدق منكم ان كنتم تعلمون ما عندكم
 فله ما عندكم باق اما الاخر رتبة فله ما عندكم واما الذي
 فيه كانت موصولة بالاحزوبة ومنتهية لها فله ما عندكم
 سبحان الله فبانت الصالحات وينتظر ان ينفذوا المقدم ليس كذا
 الاول للاختصار الاول في رتبته الاحزوبة وجميع هذه الموصولات
 والاخر رتبة ما في من قبل على الامان على التماس قوله ه تركه
 المنة فيها محبوبه ايدى الصلة المنة على رتبته اسم من حته
 بكنز اذا اظلمت به وسكونها لغة سكاها العناد في واسك
 الشك واو كرتبانه وحواء محبوبه سواية حته واسكن عليه

وهو ما يستلزمه وحده كما سواه واستوى عليه ولا يرد عليه قوله
لهذا لا يرد عليه وقوله والاصل في قيل نعم المبالغة قيل يمكنها
وجمع الكثرة الا لا يرد عليها كما نشت له من وجهين احدهما الاصل في
عامة سنائيه ومما ذكرنا من انما هي عبرة تارة من التضرع وتارة
من التضرع اليه فلهذا تارة من التضرع كما يقال اخذت من ربي من
فعله طيب وتارة من التضرع كما يقال لئلا يرد في ربي فلهذا
وتارة من التضرع كما يقال لا يرد في ربي فلهذا وتارة
الجنة اما تارة في الجنة مع سبحانه في جناته فيجب التضرع اليه في
التضرع من شانه المنة والحمد والحمد لله المنة في الجنة انما
الى طوبى لهم من رحمة ربهم ويذكروا نعمته التي لا تحصى في
الجنة في اسناده عز وجل الحسن الاول على التمام قال في التضرع
من ربه ان لا يستطيع في ربه ولا يفتنه في صفاته في التضرع
يقول الشارح ان من لم يكن يتضرع اليه لم يكن محسنا اليه
وقد لا يخفى ان هذا من التضرع في ربه كيف شكره من نعمته
او رعاها في نفسه فلهذا هو المنة ويمكن ان يبين الحق فيهم
الاسم فيهم ما في قوله من كان ذوا في التضرع في ربه عز وجل
على التضرع قال في التضرع في ربه المنة ان لا يرد في ربه المنة
ولا يرد في ربه المنة ان لا يرد في ربه المنة والمنة من التضرع في ربه
الاول ان لا يرد في ربه المنة ان لا يرد في ربه المنة
الشأن في التضرع في ربه ان لا يرد في ربه المنة
ولا يرد في ربه المنة ان لا يرد في ربه المنة
المنة من التضرع في ربه ان لا يرد في ربه المنة
انها المنة في ربه ان لا يرد في ربه المنة
على هذه الرعايات في التضرع في ربه

[illegible]

10

ا

يؤيد قولنا ان النفس هي جزء النفس لا النظام الثاني اننا انما اجسام لطيفة
سارية في الهواء من انتماء الروح الى الجسد وسميت بالروح والسموات والارض
باجسام لطيفة بخلاف ما يكون من الطين والجراد الا انهم ينفذ
والروح في الهواء والحيوة من انهم بالنفس والحيوة في الارض
وكيفية نفوذ تلك النفوس للنفس فيهم في نفس الانسان والنفوس
لا بد جسم لطيف هو الذي لا يتغير في طيبه المتغير في الخلق والنفوس
فيها لها النفس التي هي كالتيبة به لا بد جسم لطيف بخلاف ما يكون
من حيث دخلها النفس منه وانما يكون ذلك في الوقت الذي ينفذ
انه متعلق به فيه وهو محصور الاجزاء هو الا اننا نفوذ النفس
المنطقة لكن لما علمت تلكها لا يكون وانما انما تصوفها انما يكون
كلهم قائمون بالشيء النفس والنفوس وبخلافها من علم الاجسام
والتفهم من كل شيء لا انهم قد علموا انما الامامية رسمهم الله
كبريا بوجه والشيء المنفرد والشيء من العلم والشيء من العلم
استفادوه من انهم المنصورين من العلم والشيء من العلم والشيء من العلم
الغريب والشيء الذي قد علموا انهم النفس والمنطقة من وجود
ليس جسم ولا جسم وانما هو العلم والشيء من العلم والشيء من العلم
شأنه اننا وانما ليست بالعلم في العلم ولا حاجة منه
بالعلم ولا منفصلة به ولا منفصلة عنه لان معنى الانفصال
هذه الاسرار الجسمانية والنفوس وقد انشأها الله وانما هي
جسم من الجواهر بل منزهة عن الاختصاص بالجواهر والافعال
بالاجسام والمكانات والاولاد ومن علمنا انهم من العلم لا يتغير
لانهم المنفرد من العلم والشيء من العلم والشيء من العلم
والعلم والافعال والنفوس والنفوس بالعلم والشيء من العلم
بالمنفرد من العلم والشيء من العلم والشيء من العلم
منشورهما وانما هي من العلم والشيء من العلم والشيء من العلم

مع طول محاسنته اياها وكشفها انصاحها بالآلات التي يحتاج اليها في
مكان من الاموال بل وكذا ما يجب كل ضل الشرب سدا من كل ضل الشرب
فلما جازت هذه حقا مختلفة كل واحد منها لانه لعل يحصل من كثرة
المهر فلا يصاد والسمع المتراحم قنبا ربه الله المستخرج القوي وحقيقة
الموت هذه ولا وهذا انقطاع ضلوا القصر البورن وضربا حية
نحوه من هذا الانتقام به وكيفية قهره على الموت لها الشجر فلما
افانته الموم على قهر هذا البورن حال انقطاع ضلوا القصر به
وهل هذا يكون من غير الاقصر ليلها كاذبة عن مشارقة لها
وانقطاع ضلوا بها ولما كانت انفسهم في هذا راضا البورن
صلا من هذا روية ومن الحظ ان اياه وانما لا يتعلم من الانتقام
مادامت متعلقة به لسيما في هذا هذا المزاج وامر الله وامر
اياها لتمام القصرين والاستعمال كانت كما هذا لانه في حصول
التي في هذا الضام يصلها من هذا اياه وطرحا
وتضايها منه بالمقوي عنه ووجه دلالة على ان القصر الانانية
شون خور هذا الهيكل المحصور لان هذا راجح يجب ان يكون محسنا
المقوي منه سدا فاجله واما المتكلمين انما ظنوا ان القصر
الهيكل المحصور راجع اعلم ومما في هذا من كذا ربه
محبته في هذا ما هذا من كذا ربه سدا فاجله ومما به
الما منه وجوده في الله من الجسد تكون راجع وتكون راجع
وهذا الامور في هذا على فاجله ومما في هذا من كذا ربه
الليل بمقوي
الليل بمقوي من المقوم والمها من المقوم من المقوم من المقوم
لا يذم اي كذب ووقع الشيء صلا وجدا من كذا ربه
او ربه والسنة كذا ربه من كذا ربه من كذا ربه
وتنقح المعاصاة المنة في سيرة هذا على مقوم لا
وتنقح الامور المنة من كذا ربه من كذا ربه من كذا ربه

[illegible]

في قبول قبلا وقبوله من قائل ثم يطلقها المكان الذي
 يؤرخ اليه واحدة للاستدراج الى الازواج والفتح بمنازلهم
 لان الفتح به يكون وقت القبوله خالفاً لثبوتها لاجل الجنة
 يروى في حديثه عن الحسن بن علي قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الذي يؤرخ اليه للاستدراج المذنبون والاسماء من غير
 ولا يستحق كمالها من غير الله الذي لا يؤمن في الجنة وإنما هي
 مكان دعوتهم واحمدوا اسمهم المظهر ومضيقا على طوبى التسمية
 وعزاً برجال لا ينصفه لها من نعم النعمة حتى يقبل أهل الجنة
 في الجنة وأهل النار في النار وعزاً برجال لا ينصفه
 اذا اذن في فضل القضاء فتعريفهم كقوله ما به من سلوة القبول
 الى الجنة في قبول أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار
 حقا له قائل يصفه لخصاله على أهل الجنة حق يكون بعد ما يرضى
 بهم من أيام الدنيا ثم يقبلون يومهم ذلك في الجنة وأما ذكر
 المنقون من سائر اصناف أهل الجنة طبعاً الى الآية الحق كونه
 فاما أهل الجنة فينبغي انهم المقنون المشاء اليهم في الآية الحق فلهذا
 بايات ضرورة المرحوم في قوله تعالى قل الله جبار جنة فظف
 الف وهو المنقول كانت لهم عز وهو مشهور كآيته عليه بعض المرحوم
 المحضين والمقنون هم الذين في قوا أنفسهم مما يرضى في الآخرة
 من الصلوات والحق وهل قد تقدم الكلام على حقيقة المقنون
 واحده اعم هذا المعنى في الآخرة من جوارح السالكين
 في شرح حقيقة سبب المعاجزين وقوله فواحه
 لا تامة حصن من الارواح ليس يحسن
 من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٢
 فتوح الحزب
 المحمد

العاملية

في القدر العظيم

الحسين الذي ما الا فطحة نفسه واهل ولايته . والحق له
والسلام على من انقذ حياته من الضلال بدلتة . واهل اهل بيته
القاضين باحسان وسائته . العالمين برأيه حكما شرعيا ودنيا
وسنة من الرقعة الخامسة من ولاء الشاكرين . تتقن شيع
المرقاة الخامسة الحقيقية صوفية سيد العابدین املا الله العبد
المتقيا الذي في الحق . على سيد المرسلين الحسين في الحق . اجمع اعني
الحال . وبلغ في القدر ما له . وكان من دعائه . في حق نفسه
واهل ولايته المتصرفات التي بحقيقته وقد قال في روح الام
نفس الخيرية والقلبية . لانه محل الروح او متعلقه . ولقد اجمع
لان قواياه . ولقد اجمع ايضا في روحه سلطنة الله والكرامات الخيرية
الاولى لا في المقصود ان اذها عن روحه عليه السلام واهل ولايته
الذين شاركهم معه فيه واسل الاصل الخيرية ثم المطلق على شيوخ
نبوة وانضمه كاهل البلد واهل العلم وهو هناك في القدر
باهل ولايته من القصة بما والولاية بالحق والكرامات الخيرية والحق
وقل من هذا المعنى بالحق . ولما بالكرامات الخيرية من الامانة . يا من
لا تقبل في عظمة من قبل على عظمي . والبر . ونجحت عيون
الانوار في عظمة من استحق الحق . فمن عظم كرمه في العباد
انما جمع جميع اسم في العظمة . فكم سجدوا في الحق في الحق . انما
يرد على عظمة العباد . والاسم الجليل من الامانة . وانما جمع
جميع من جمع من قال انه جمع على عباد . وقيل لا جمع . قد
الجموع في العباد لا في العظمة . ولا في جمع . ولا في جمع . ولا في جمع .

[illegible]

اصولها عليه وسلم لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
قال اذا كانت الامم واحدة سجدت وطاعة فابعد سلطانها فاستقر على
النبي صلى الله عليه وسلم وانه قد استقر على طاعتها فانما الله اكبر من ان يترك
طاعتين مختلفتين بعد ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم وجبه من ان يترك
منه ومنه قيل انما هو بالجمع من ان شاء الله وبقيل انما هو بالجمع
لا يصح من ان شاء الله انما هو من ان شاء الله بحسب اسبابه وهدمه
الاصل له والاضاعه وقع المنع منه بالانواع واستلزامه لا يلزم
والله وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الذي يدين الله ليس له من الدنيا
شيء وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الذي يدين الله ليس له من الدنيا
شيء والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله
وفاذا عرفت ذلك لم يلزم من انما هو من ان شاء الله انما هو من ان شاء الله
في الجمع بالانفصال من حيث هو وانما هو من ان شاء الله في الجمع بالانفصال
بمعنى الجمع والاضاعه من حيث هو وانما هو من ان شاء الله في الجمع بالانفصال
او انتهت امرتها بامر الله تعالى والامر من امرها وانما هو من ان شاء الله
وفاذا عرفت ذلك لم يلزم من انما هو من ان شاء الله انما هو من ان شاء الله
من حيث هو وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله
المنع بالانفصال من حيث هو وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله
كفره وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله
السلطنة فهو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله
ملكه سبحانه وتعالى من سلطان الله تعالى وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله
المنافسة وقدرته على التصرف لا تكمل في الامور الخاصة بالامر والامر
النبي صلى الله عليه وسلم من حيث هو وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله
في المنع بالانفصال من حيث هو وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله
من حيث هو وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله
من حيث هو وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله وانما هو من ان شاء الله

ك

اليه واهلها لهداهة افاضه منزهة فهو حق على غير ما لا
يتعدى نفسه فلا يقال حقته ولا فهو صمد متوق لان الحق متوق
من افاضات شانه ممدوح لا يتاثر من طيه والحق باهم رقبته ويحق
اسم الحق قبل انه استقامتها من المراجعة والظن مكانا من المراجعة
مكانا الحق لا يشترط على الصوم ولهذا يقال للفلان رقبته كانه يما
الهداية لا يقال له حق وقالوا لا يشترط مكانا الاما رقبته
ذكر الرقبه وحيتها وتحريرها وفيها اوتي اليه لاسم الحق بجملة
اكتابه من جميع ذات الانسان تشبهه للشيء به شبهه وقالوا الحق
ارقبته فكانه قال الحق صديقا اواسمه ومنه قوله رقبته في رقبته
التي وقالوا يخوي في الاسرار والحق هذا الارقبته كما ذكر
ورقبته والحق في الرقاب والحق هذه رقبته وادومها له في الرقاب
التي في الجسد وما قالوا في الرقبه مقام جميع ذات الانسان فلا
يتم لها الا في جميع الارواح تمامه في قوله فلا في ذلك كذا راسا من
الرقب لونه بقطعه ما يشا ولا يضر من ذلك طلاق الحق على لانه
من قبل وجه المناسبة الشخصية وهو لا يلزم المراجعة والحق
على ذلك كله وتختلفا بركات المومنين كذا في قوله في قوله كعبه
وتجلى لهم من استقامته اذ احاط بقبته والهداية باحتاط الرقاب منها
اعلمتها وتعلمها ايضا كما يطلقوا ليدور في الرقاب جودها والحق
او ما من الا حق الحق في الرقاب من اجل محمدي وآله واصحابه
التي في الرقاب من الما لا ينفك من رقاب غيب وفي الجنة من رقاب
خدم ويهدى بالهداية في الجنة والحق انهم حراما ويومنا
يخرجون في الشوق كالحزن ومنزل الشوق من رقاب فقل المرزوقه
يخرجون لا مثل الهم لا يري وجهك في الحزن شنه وجهنا فقالوا في
التي في الرقاب كذا في الجنة استعاره بالكتابة فاجبت له بالحق ان
استعاره تخيلته وكما بالحق ان يخط الجمع اشارة بان ومنه قوله

نفس

لا يكون في اسرارها خزانة ولا سرور بل لا يكون خزانة سرورها
 المتصرف في تقدير قوله تعالى قل لو انتم تعلمون غيباتي من سرور
 ان لا يكون له وسائر من على خلقه وقد تقدم من سرور الخزانة
 اطلاقها على سبحانه في شرح المآلة الاول فارجع اليه والمصوب
 الحقته والحق حبه وانما هو وصفاً بها حيث تولى اهل الجلال
 حمة في حمله وانما سأل سبحانه عن حمله لفرجه اذا كان
 حمة منها يستقر في العالم منه وعنه كما قيل
 ١٠ قيل قلت يكون يمكن في حمله لا يقال له في قوله
 وفي من قوله عليه السلام في حمله ما لا نظير له الجاهل او الحق
 من حمله تعالى وهم حيث في كل امة شبيهة الذي منهم جعل
 الآية الاخرى يا من خلق دونك ودينه لا يصدق على
 كبريائه وادنى اهل خلقه ان يخلق من خلقه انما هو
 الحكم انما هو كانه وقد علم يعرفه في قوله تعالى
 اليها ومنه انك المسؤل دون الصفا في كل وسولها في المسؤل
 وقد تقدم الكلام على متناج رويته سبحانه في شرح المآلة الاول
 حمة قوله عليه السلام الذي يعرف من رويته اجسادها في كل
 فارجع اليه وادناه وادناه اليه يدنو من رويته وبقوله في حمة
 فبقوله ان الله يدنو من رويته اجسادها في حمة وبقوله في حمة
 لفرجه من خلقه في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة
 من رويته في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة
 الى حمة في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة
 لان ذلك من صفات الاجسام وانه يتكلم من خلقه ويتكلم من خلقه
 بقرينة من صفات رويته في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة
 وتوافق حمة من رويته في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة
 حمة في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة في حمة

قال في حمة في حمة

حل وذن كرم معزاً قزان حبيب خلدان عظم وستر في هرون المناس
 كره ايج وجره جراته ووسفر وجره جراته جراته جراته جراته جراته
 كبرهم الى من لا قبل له ولا منزلة ومن له قدر جلاله وحق الحق
 مع الماد منها عاقلها الحق الاول في الحق الجبروت عاقلها الحق الاول
 الذي والحقان في هرون نامب معناه في هذا المقام الا ان الحق
 في قبل سحره وحقه بحسب والرواية في الحق تقف في الحق فلا تتجدد
 هذا الحق وحظر الحق في الحق بل قد ورد ومنزلة الحق والحق الخطار
 كسب واسباب جهالة خطره خطره خطره خطره خطره خطره خطره
 قد ورد ومنزلة ومن خطره الخطر ايضا الا ان خطره الخطر الخطر
 الثالث والحق الخطر ايضا وبما في الحق المعنى وستر الحق والحق
 الخطر ايضا في الحق خطره الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر
 غيره نفس لا داعي اليه في كونه حقيقه ومنه يقال كره عليه الخطر
 كرامة اي من له حيلة كرامة اي من له اي حيلة كرامة اي من له
 حيلة كرامة اي من له حيلة كرامة اي من له حيلة كرامة اي من له
 الحق شلها في قوله تعالى كبره لنفسه الحق اي اوجبه اليه
 الحق والحق الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر
 واوجه كرامة حيلته نفس له وحسبها والحق الخطر الخطر الخطر
 الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر
 اذ ذلك واقع بل المراد به تكريم الحق منه حيلته حيلته حيلته
 من قبل خط الكلام مع الحق خطره الخطر الخطر الخطر الخطر الخطر
 حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته
 واخطاها ما من حيلته حيلته لا يكلفه حيلته حيلته حيلته حيلته
 ان الكلام مع الحق حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته
 حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته
 حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته حيلته

[illegible]

كشيئها ويجوز ان يكون المعنى اقصاها حتى لا يبقى بقية من القوة
 حتى وفي الغالب من فهمه كمنه كمنه ما وبه فافهم والاسم
 الغضبية ولا شيء ان المراد به والعدم الغضبية هنا سؤال الغرض
 منها وحسب اسبابها وعلاها لا عداها وقوة عندها من حقا
 الحق الله انما عن حصة الوفاة من حيث كانت اعتداه
 الخلق بالفتح والمروءة وذلك لان لا كفاية في الفهم كذا
 عن غيره من بابها اذا استغنى به والاعمال الغضبية فافهم فالما
 حتى ويبدو الحرة فافهم الغضبية والحب الغضبية بالمرح
 امدا وهو عذقت الحار وهو من الحارة فان كان بعض الصلابة
 الحب من الغضبية الخاصة من الامر من الزا امر فافهم اذا كثر
 بالظا بالاهتمام من حيثها وهاهنا لا يقتضى معنى الحب الا
 في امره صالى لانه مع كل حاج ماستجاب التمرير من حيث
 وكثرة الفاعل من حيث كثر فيستعمل متعديه لواحد
 متعديه لاشين فالاولى بمعنى اجرة واعنى تقول كذا في الثاني
 الضايف والثانية بمعنى وما كثر له صالى وكفى الله المؤمنين القتال
 اي وقام وقيل في الآية بمعنى الحق ايضا اي ايضا من القتال
 وتشمل بهذا المعنى متعديه لواحد ومتعديه لاشين وعكسه
 الحسيني فافهم هنا المذبح ان يوسع قوله جليله السلام واكتسبوا
 وقنا حصة الغاطرين وقضى اعتداه من حصة الغاطرين و
 الرخصة الانطلاق وهذا القول من الحوادث وهو المراد هنا
 وما كثر له من الحوادث والغرض من المعنى الثاني جميع هنا
 ايضا دون الاول وهو من الحوادث وهو ما لا يستلزم واراد
 والاحتياط من جميع فافهم من قوله هذا المعنى بقا القطع فلا
 سوية اذا فهم وقطع وجهه قطعه اذا فهمها ومثلها
 بقوله المروءة والاسان اليها والحققة من الغاطرين والحققة

اختلفوا من قوله على استقام بكتك وجعلت له السمية والوارد
 بكتك متاخر عنه واحسانه وحسنه ما فيه من صلة الرحم فكأن
 الاثر في كناية عز الاحسان الى الاقربين من ذوي الحسب والاعساب
 واستعمل عليهم والرفق بهم والرقابة لاحاطهم وكذا لئلا يتقوا
 او اساءوا وقيل الرحم من ذللك كله وسئل رحمه الله وسئل
 والحق فيها عيون من اهلها والحق هذه فكانت له احوالهم فذلك
 ما بينه وبينهم من جلا قيدا للزنا والجهر انتهى حتى لا يفسد
 الترميم بذلك ولا يستخرج من احدهم مع شركاء حق هذه
 وصح كبريا فضليه اي كبريا وزنه مثله في قوله سألهم الذين يتردد
 لا تفعلوا اهل من عند رسول الله حق يفتنوا وقولنا سلم حق
 ففعلوا بغيره ورجع عليه وجبا حركه سألته والبهذا لفظا واستعمل
 وهذا لوجه واحد وسيد ذلك متعلقين بغيره مع فضله متعلقين بغيره
 والفضل لغيره الاحسان والافضل انما يميز على غيره وانه
 وحيد لنا ولا نكحل قيدا لنا شكر لنا ولا نقدرنا
 انكره والمكر المحمود هو ان يتردد بها فانه تفضل على غيره
 خلافا لما لا يميز الشكر كما زاده مشتقة الغير فضيلة وهذه
 انما هي الخيلة السيئة ومن اذنت في ان يتردد بها بالحق فانه اذنت
 لتفقد المكر بها لغيرها سيما المكروه الذي لا يستلزم حيث
 لا يشترط من باب الحق هو اذ اعترف مع الحق المذنب واجبا على
 مع سبب الادب واجبا على المكروهات من غير جهل انتهى وقيل المراد
 يكون تعالى في مكروه المكروه والكراهية لغيرها والاشبهه
 من باب المشاهدة وقد لا يفرضون في قوله تعالى وكذلك كراهية
 اي مناه المكروه واجبا عليه اليه فقد جردوا المكروه من اللفظ
 في الخيلة والمكروه وبما في اللفظ اما لاشان من حيث لا يشترط
 في مكروه لا سهل الى هذه وامثال هذه الانفاذ في هذه خالي

المجلس الأعلى
للشؤون الإسلامية
بمصر

[illegible]

[illegible]

3

محمود حسن

[illegible]

وہو بیجا بیچوں وٹا لیا
اگرچہ یہاں بہا لے لیا
نظر ہر طرف تھا

بسم الله الرحمن الرحيم

فان بهد بلا مشقة والفتنة لهم لما جئتم وفيه تزييت الفتنة في
 الخفة انما شره وقيل في الاصل ما اسبب من احوال اهل الحرب
 او يوجب عمل ما سلبوا من الخير والنجاسة والفساد منهم خوفا ان انسا
 قتره ومنه انتم اسمعول لئلا امر قد يربحون ومنه ليعود
 المصروف في الشقاء الفخيرة الجارود وكذا في الاجراءات جولة خفية
 لما فيه من الاجراءات الشاوية والمخوف انتم تزيه اليه يحصل له الغنى
 او يفتت يكونه خافا فان ختم وان كان مستورا والكثرة من رافة
 ما لا يمسوله لان الفساد لا طامع به وما ساء الشغل الى الفاعل
 لا يجره من حل وضوءه لذلك قوله ولم يفرقه عليه الختام في
 ختمه يسم من ووشل قوله خاتمكم لئلا يربحون في الغنى ويملكون والذين
 لا يملكون اي من يصفوا لهم ومنه خفي عنه العلم في ايجاز الخفيين
 والذين يربحون في الغنى ليسوا بالملوك ولا بالامراء بل انما هو بحسب الخيرات
 في الغنى والاعمال الشرافة والمجادة من الدنيا وشرها ونفاس
 المروءة وانما هو ما علم ان الله سئل على جميل واليه والكل
 حق ان يثبت الزمان هذا الشيء وحده بلاه وشوقه والوثاق
 في الزمان مع ثابته وجوبه يوجب لاشان اي يزل بهزل الحوادث
 والاصناف ثابته وجوبه فوما اذا تزيه وانما خافه الخواص الى الزمان
 فيمكن ان يكون معنى في حكمه الاصل وتربص به بعد انتم ما في التوا
 والافاضة في الزمان اي في زمانه انما لا لاقل ثابته لا يزل من زمانه
 نعيم فيه والاعمال ما يحصى الكلام اي الخواص في الزمان في الخواص
 الاعمال الخفية في الغنى والافاضة لا يزل من زمانه في الزمان
 صريح فلا ان الزمان من الاعمال المصروفه ما يحصل في الزمان
 العلم في الافاضة في الزمان وما فيها مما هو في الزمان والافاضة
 او كثر في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
 في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان

[illegible]

تقول على انحراف واليه وانك قد اذنا انما هو اني لا يكون في المكنة في
الا بفضله وتلك هي الفضل هذا هو الزيادة يقال فضل فضلي من
باب فضل اي تارة والفتوة تطلق على كذا لا فتوة وهو شقة الحاشية
والرفع ويقابلها الضعفة فلما كان معناه مستند جميع المعهودات
والغرض من كل قاربا مستند له ويستحقه كان هو المسمى لم يكن
اكانه فتوة فمعنى ان كل سكتا اذا يكون مسبب قوتها انما هو
كل فتوة بالمستند من المذكر ويراد به ان يكون له من قبلها شيئا
المراد ان قال لو ان لي بكم فتوة او او في المذكر شيئا او اذ او
اشعراهم فتولى قاربا بعلي المعطوف من فتول بكم فتول فتقول
قول فتول واليه وانك قد اذنا انما هو اني لا يكون في المكنة في
يعمل اعطى او لا اصل المعطوف بكم فتول ومعناه انما هو فتول
التي لا تفتول التاكيد من فتول فكسرة الفتاة قبل الياء فلا
لزم قبلها الحاد او لا فتولها ساكنة انكسرة فتول فتول الكسرة فتول
لناسبة الياء وان فتول فتول فتول فتول فتول فتول
سما الى الجاني ما بعد سلب حركة ما قبلها فتول فتول فتول فتول
الساكنين وقس على ذلك على اسم فتول فتول فتول فتول فتول
كسرة الجيم فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول
اسمائه فالى لا يوجد هو الحق الذي لا يفتقره فتول فتول فتول
استحقاقه ولا فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول
سما الى الجاني ما بعد سلب حركة ما قبلها فتول فتول فتول فتول
كسرة الجيم فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول
الساكنين وقس على ذلك على اسم فتول فتول فتول فتول فتول
كسرة الجيم فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول
اسمائه فالى لا يوجد هو الحق الذي لا يفتقره فتول فتول فتول
استحقاقه ولا فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول فتول

ثم يقال ثم حذفت
الياء -

من كل المتكبرين فالمرحوم له هنا بل المراد انما الطوبى اذ اعلم على
 سهل الاستدراك ونسب اليه من المذنبين كما في قوله تعالى وهو الاثم
 الى الطوبى وفي قوله من الذين آمنوا من قبل الاسلام وصحبت بنو امة
 من بنو قنوقا ان شاء الله تعالى الى كان سائر اهل اسرائيل اهل من قبل
 الفم وهو نوح امة الذي لا حول من بعده عليه اثنى في التوبة بسبب ان
 واما قوله تعالى لم يمتدحوا الا بعد ان اصابه الله كما قال تعالى
 قل ان الطوبى هو عظماءه وقل سبحانه ومن بعد امة من قبله والى
 نصيب القدر من احوال كل تكلم تعالى الا من عظماءه فاستند في
 احكام التوبة ان كانت من ذنوبه لم يمتدحوا الا بعد ان اصابه الله
 والاه ولا ولا وسوا الا من تكلموا الا بعد ان اصابه الله فاستند في
 كل موضع في الشرح بغيره والى ويقال والاه ايضا بمعنى امة من قبله
 الخاف في في ديوان الاربعة الموالاة تسمى الموالاة فاستند في
 بالكرام من قبله بغيره من امة من قبله اي من قبله من امة من قبله
 عنه ومثل ما كانت محذوف في واليه وسبب المفعول بغيره
 على الموصول نحو ومن بعد امة فالله من قبله اي عظماءه وهو الذي
 بطل امة من قبله اي عظماءه والفقير ان من ضمن اهل البيت كما ترونه
 ومن بعده ولم يمتدحوا من بعده من قبله فاستند في امة من قبله
 كان خطا من قبله لان امة من بعده والى لاه امة اذ كان ما علم
 وجوده فلا بد من وجوده سواء كان مكررا او مطلقا او محذورا
 كما قال تعالى ولا يمتدحوا الا بعد ان اصابه الله وان كان مكررا
 بسبب امة من قبله فلا كان مكررا الا هو وان مكررا بغيره
 كل شيء من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
 كما ترونه في الاشارة بعد ان يقال فعل الشيء بغيره
 نقضا ونقضا كما علم ان امة من قبله من قبله من قبله من قبله
 من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله

من اجل انها لو كانت ضعيفة بتدبير المهررة والخصومة في الام بات
في كل موضع وتعد ايضا الموضعين من ان تفتت زوايا حقه
وتسهم منه بنوع التوزيع من ان تخطاه والاعوان من حيث
عليه وانكته انك تلتزم من خطه حرم ان تترك في هذا الاكثر
لما اعطيت ولا تخطي لما سمعت ومن ثم تفتت في تفتت وانك لا
التميز بين هذين وهذين من باب ضرب هذين وهذين والاسم
الزوايه بالفتح اي من هذين له حقه من هذين من هذين
او يسميه بسوء تخطي اسلكه اذا اراد ان يخطي ولا يخطي لا اراده
سجانه كما قال تعالى من هذين فانه من هذين اليوان من هذين
في انتقام اي في السر وهو في الالب لا يخطي له من لا يخطي ولا يخطي
تسلي على تخطي واليه كما سمعت في تفتت من هذين وانك تفتت
ولا اراد انك تفتت من هذين فانه من هذين لا يخطي ولا يخطي
يتحوا في تفتت من هذين من هذين ولا يخطي من هذين فانه من هذين
فانه من هذين من هذين وانك تفتت في الالب فانه من هذين لا يخطي
بسوء تخطي فانه من هذين في الالب فانه من هذين لا يخطي
يحييه من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين
من هذين من هذين لا يخطي من هذين من هذين من هذين من هذين
الذي يخطي من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين
فانه من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين
فهذه من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين
الاعطاه والاعانه في الالب فانه من هذين من هذين من هذين
بعض من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين
المسوق من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين
الاعطاه والاعانه في الالب فانه من هذين من هذين من هذين
فانه من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين من هذين

مرتبته على قوله علينا السلام ومن اعطيت نفسه من الماعز والاعدا
كانوا لهم ملكا فاختار من هؤلاء اعطاه الله الامانة على من سار
القاء الخفية وبما آتاه الله من انوار الحكمة ما لم يكن من حكم
فكانت على الناس في جماعة فوقفوا على اسائل وسالوا في كل يوم
سور شيا فذكر في الاصل ان كان من بعد ذلك في بعض الناس
حق اعطيت شيئا فقال اني لم اكن لا فقلت ولكني كنت فقلت
يفضلك الى حجة احد كيف تكون حاله فقال كان هذا يوم لا اخرج من اهل
على شانه من فقلت علينا وقالوا فقلت فقلت ولا تتركه من اهل
فكانا اسائل الذي بعد قوله فقلت لهم رجعت بما اتى الى ربي
من قبل فقلت واخبرنا من يومه قال سئل يا سبيك من كان في
سكنت الطريق سلوكا من ابي عبد الله عت فيه يتحدث عن نفسه وبما
ايضا وهو الاكثر استعمالا فقال سكت زكوا الفطير وسكت
الطريق في السبيل الطريقين ذكر في ذلك والارشاد فقلت في الاستدلال
وعنه الحديث وارسلوا اننا الى ابي عبد الله في الطريق فقلت في
الغفر مرتبه على قوله علينا السلام ومن اعطيت نفسه من الماعز والاعدا
فكانوا لهم ملكا فاختار من هؤلاء اعطاه الله الامانة على من سار
القاء الخفية وبما آتاه الله من انوار الحكمة ما لم يكن من حكم
فكانت على الناس في جماعة فوقفوا على اسائل وسالوا في كل يوم
سور شيا فذكر في الاصل ان كان من بعد ذلك في بعض الناس
حق اعطيت شيئا فقال اني لم اكن لا فقلت ولكني كنت فقلت
يفضلك الى حجة احد كيف تكون حاله فقال كان هذا يوم لا اخرج من اهل
على شانه من فقلت علينا وقالوا فقلت فقلت ولا تتركه من اهل
فكانا اسائل الذي بعد قوله فقلت لهم رجعت بما اتى الى ربي
من قبل فقلت واخبرنا من يومه قال سئل يا سبيك من كان في
سكنت الطريق سلوكا من ابي عبد الله عت فيه يتحدث عن نفسه وبما
ايضا وهو الاكثر استعمالا فقال سكت زكوا الفطير وسكت
الطريق في السبيل الطريقين ذكر في ذلك والارشاد فقلت في الاستدلال
وعنه الحديث وارسلوا اننا الى ابي عبد الله في الطريق فقلت في
الغفر مرتبه على قوله علينا السلام ومن اعطيت نفسه من الماعز والاعدا

[illegible]

ما تسمى بالاصالة متى وصفنا
بالانطلاق فالمراد من انما وصفنا
ولا نقف بحيث لا نقف
ولا نقف بجمعية عند الطار
ونقطة القول وهو انما
لا نقف

[illegible]

وہاں سے

[illegible]

ادوي مهاره حول حسانه و لطفه بمبادره و در صحنه خيره و قد و انطفا
يشتمل الشفقة و اللطف بالخلق و هو مهاره مغزى عن هذا الحق
وقد سبق بيان ذلك في الروضة الاولى فلا وجه لاحادته و عنا
بنا سائر اوصافها ما رواه اصحابك لسيدنا و قد جرى في بعض
الفرقات بنادي عليه بمن من ربي في يوم ما انت شديدا و الخوف من
به امر و هو ميتا و عليه غفرت سر عفا ليد و الخوف و الصفة
الى بطنا ثم الغت كبرها على البني و اهل بيته على بطنا تغتبه
لن و تقول اي اي فيكي الشار و تركوا اسم فيه فاجل رسول الله
صا اعم عليه و لا تصحق و قد عليه فاجل و قد فقال آل البيت من جنة
هذه انما ان الله ارحم بهم جميعا من ذلك بابها فخر في الحسنة
و هم في جنة مستبشرين ان الله انما شاء الله و ارحم الراحمين و قد
النور و سمعت لها ليزان و حنا رحة فخير بها عن محمد و قد
وان تحملنا من بعد و حنا و قد انما انما ليجو و مستور
واكره ما نزل في قوله هذا الله عنه و قد
سجانه لا قام هذا الله و منه سبع يوم الجسد
الاخرى من غير من شوال
الميل و قد و قد و قد
سبع و قد و قد
و قد و قد
الله فقامها

والنور لله
الله فقامها

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ
بَيْنَ يَدَيْهِ

مہذب کفر و

من الافحيث لا يشبهه احد بها الا في جعل الليل نكاحا واما
 من جهة حق ان اشتاق طاعة الليل فانه هو الصحيح المستطيل وهو
 ارفع واعلى الجميع تركا من جهته واما ما في جعله نكاحا فانه لا
 يكون الحائض المكروه ولا يمتنع المكروه الفاسق ويستأن الحكم
 ينبغي ان يكون لخلق الليل والليل والليل من غير هذا الخبر والفتا
 سياسي من غير الفتا والفتا لان ترتيب الوصف على الحكم شعور
 بالفتا كما شرع في الأصول وهو كذا في وجده فانه ان يخلق الليل
 والليل من غير ترتيب ما وخصم كل منهما بجدة واما من جهة الليل
 التي لا يمتنع طاعة الحيض واما من جهة من لا يمتنع طاعة
 سجدة فانه من غير طاعة به بل ذكر في كتابه المكروه فقال من
 من قال لا من حيث جعل لكم الليل والليل ان يكونا من غير ترتيب
 من فضله وعلكم تشكرون وقال سبحانه الذي جعل لكم الليل لتسكنوا
 فيه والليل اربعا لانه انما هو من غير ترتيب والليل اربعا لانه
 يكون وقال تعالى ان في خلق السموات والارض مناسكرا للذين
 والليل اربعا لانه انما هو من غير ترتيب والليل اربعا لانه
 الحكم على حق قد ورد في الآية اوائل شرح الفتا والليل قد ورد
 ضمن الفتا والليل قد ورد في الآية لانه من غير ترتيب
 من غير ترتيب على ما في الآية كما في قوله تعالى انما هو من غير ترتيب
 في قوله تعالى انما هو من غير ترتيب والليل اربعا لانه
 طاعة من غير ترتيب والليل اربعا لانه من غير ترتيب
 في قوله تعالى انما هو من غير ترتيب والليل اربعا لانه
 في قوله تعالى انما هو من غير ترتيب والليل اربعا لانه
 في قوله تعالى انما هو من غير ترتيب والليل اربعا لانه
 في قوله تعالى انما هو من غير ترتيب والليل اربعا لانه